

كتاب

عرض

الكتب

الأصلاح الاجتماعي في

عُثِرَ مع هذا الكتاب القيم في رحلة ممتعة ورافقة وكانني
الآزم إنساناً أريباً ، أصغى إلى تأملاته ، واستشف ملامح تفكيره ،
واتعرف إلى خطة سيره واتجاه مقاصده .

صحبته مثانياً تدوني أمانة العريض على الفائدة ، وشوق
المقدم على اكتشاف الجديد . ومن الطبعي أن تكون نقلتي معه
مواكبة لخطواته المتزنة ، فلا تفوتني معالم الدرب وإنما أشرف
منها على الساحة الواسعة التي ربط أجزاءها وأعطاهها طابع
التخطيط والتمييز .

والإصلاح الاجتماعي الذي نتناوله بالبحث إنما نهض به
رجل - ولا كائرجال - واضطلع به بطل وطك ملكاً ووجد أمة
واقام كياناً اجتماعياً متماسكاً فلا غرابة إذن أن يستثيرنا في
مختلف جوانبه وأن نعطيه حقه من الدرس والاستقراء .

١- كتاب هذا البحث بجملة الكتب التي يصل إليها القارئ في تاريخ الفكر العربي - عام ١٣٩٥ هـ

المؤلف : د. عبد الفتاح أبو علية
الناشر : دارة نفاذ عياد الفارسين
عام ١٣٩٧ هـ - ٢٠٧٧ م

عبد الملك عبد العزيز

عرض : علي الحاج بكري

واستعني انتباه قارئ الكريم الى أنني لن أشرسل في بيان صور الحياة المادية في تلك العقبة - فاذا كانت المظاهر الاقتصادية وتوعية الأعمال التي يمارسها السكان ، والأساليب التي يأخذون بها تكشف عن مستوى الحياة الاجتماعية ، فاني أرمي بالدرجة الاولى الى بيان حركة الانسان ، ودوافع تحركه وما يطرأ على هذه الدوافع من عوامل تكون الأثر الفعال في عملية التغيير والاصلاح .

وفي عرضي هذا سأظل مع المؤلف الكريم ، وما عني الا اخراج الصورة كما رسمها وان سمحت لنفسني أن أتفاخي عن بعض الظلال مقتنعا أن رفاقتها تبقى واضحة الأثر في الألوان الاخرى للصورة المقصودة .

وبعد أن استعرض فصول الكتاب على النمط الذي أشرت اليه ، لا بد من وقفة مع مؤلفه أتناول فيها ما يذله من جهد علمي مشكور وأبدي له وجهة نظري فيما اعتمد من خطة لمعالجة هذا البحث القيم .

صورة الأمل :

المكان : نجد ، تجد العطاء التي توثبت فيها الروح الاسلامية بعد أن طهر الاسلام نفوس أبنائها من أدوان البهائية والنزعة القبلية ، فأخرجها قوة للفتح وقوة للدعوة ، فسطرت في التاريخ الاسلامي صفحات مشرقة في سجل الزمن .

الزمان : أوائل هذا القرن الرابع عشرة للهجرة *

ونتلمس معالم الصورة فتراها قائمة الجوانب ، متككة الأجزاء ، لا تكاد تذكر فيها نالغ العزائم ، وتلاحم الصفوف ، وزخم كتاب الجهاد *

مليون من السكان يتوزعون في رقعة واسعة من الأرض .. ضمنهم تجمعات متفرقة كأنهم غراس الواحات في غمار الصحراء ، وتتميزهم كيانات قبلية تراخى فيها رباط العقيدة واشتد رباط القبيلة حيث يشكل أفرادها كما يقول المؤلف : « وحدة متكاملة ومتضامنة يرتبطون بروابط اجتماعية وسياسية واقتصادية ... والأمة النجدية التي هي وعاء أصغر ضمن وعاء أكبر ، ظلت في خط تقليدي قديم متوارث يثقف مع القيم والأهداف التي وضعها الفرد لنفسه وكون منها ذاته ، أو مع مفهوم البدوي للحياة ، أو مع ما يوفق بين عقيدته وواقع » (١) *

نحن أسام وحدة رائدها الصلعة ، مصلحة الفرد في إطار مصلحة الجماعة الخاصة فلا تطلعات تحيي أسجاد الأيام . ولا تخطيط لعمل ينشد بناء المستقبل . قبائل متعددة تعتز كل منها بحماها ومرايعها مع أنها في ضمير الماضي متشابكة النسب ، وثيقة الصلة ، كريمة الانتماء عقيدة وعملا *

وهكذا عصف الدهر بها فتنازعت وتفاصمت وارتضت لونا رتيبا من الحياة الاقتصادية جعلت من الرعي ميدانها الوحيد *

وإذا انتقلنا إلى الحاضرة ، نرى الصورة لا تزال باهتة فالانتماءات القبلية قائمة - ونرى هناك - بين وضع البدو والحضر - « توافقا وانسجاما في عاداتهما وتقاليدهما ، ويصل هذا الانسجام إلى الأساليب الحياتية فتلاحظ توافقا ظاهرا في أنواع الأكل وعادات الأفراح ، وفي البيع والشراء - هذا على الرغم من أن سكان البادية يعتبرون أرفع درجة من الحضر - سكان الواحات والمدن - وذلك لأنهم أنقى نسا » (٢) *

ونستطيع القول أن الحياة إذا فرغت من العطاء والنماء ، وران عليها الركود ، تفرقت فيه القرائن - وكذلك حال البدو من - طاعنين ومريخين ، لا تربطهم صلة . ولا تجمعهم جامعة ، تتقلب عليهم الأهواء ، سراع البادية ، يستطيع المرء أن يبكيهم

ويضحكهم بكلمات مؤثرة أو بإثارة مشيختهم وكرمهم وجزل المعطاء لهم ، وهم قلقون وهائمون وقد ينقلبون على المهزوم ويشتمون فيه سلباً • (٣) •

هذه صورة يكاد يقر منها التشيع بأجاد التاريخ الاسلامي ، ولكن اذا تعمنا النظر في هذه النفسية الانفعالية نجد فيها كل ما يبشر بالخير ، نجد فيها مرة الاستجابة فكما تزرع تحصد • وسرى كيف استطاع الملك عبد العزيز أن يستثير في هذه النفوس روح العزة والكرامة واصالة الفطرة ، ويبدّر فيها بدور الايمان فاذا به يخرجها واحة نظيرة الازهار جمّة المعطاء •

ولتصوره جوانب أخرى علينا أن نتقاربا دون أن تسترسل في تعداد الوحدات القبلية أو التجمعات الحضرية • فما هي صورة الانسان في تلك الحقبة ؟ • هل تمثل بالنزعة الفردية والانسياب مع الحاجة والفريضة والواقع المرير • • • قد نقول مع القائلين أن الأمر لا يخرج كثيراً عن هذا الاطار في ظاهره ، ولكن اذا عمقنا النظرة وقلنا أن الولاء للقبيلة وشيخها ، وحب النجدة والكرم والشجاعة • • • هذه الصفات المتأصلة في نفس ابن البادية مهما كانت دوافعها تشكل حامات قيمة وقابليات خصية للولاء للعقيدة والدفاع عنها والتضحية في سبيلها • والانسان في هذه الصورة لا يشعر بأنه مكبوت الرأي فهناك مجالس للشورى تسهم في رسم الطريق وبيان الاتجاه عند الأزمات • وكذلك فان تشابك النسب يكسب كل رأي قوة ما دام صادرا عن الآباء والعمومة والغزولة •

ومرورا بإصالة الجنس (الجنس العربي) نصل الى اصالة الولاء التي جعلت حتى من الرقيق عضوا فعلا في الاسرة والقبيلة ويمتد بأجسادها ويعمل لاسعادها •

وأراني استمدت من قصد من بيان الألوان في الصورة واقصد بها ذكر طبقات المجتمع وتفاوت الأقدار واختلاف المراكز التي فصلها المؤلف الكريم • • • ويكتفي أن أشير أن الصورة في اطارها العام لا ترضي الناظر ولكن في عمقها خلفية اذا أزلنا عنها الركام بدت محتضنا سالما لدعوة سالمة وعمل صالح •

لقد رانت على نجد أحقاب متلاحقة اختلطت فيها طليعة الحكم وأزرت بها ارادة الاحمال وتركبتها تردد الى ميدان صلب لم تتفجر منابع عطائه فبدت الساعة قاحلة جفت معها الطبايع ولكن بقي الدر في المكامن أن يعرف كيف يستخرج من منجمه •

والسؤال الذي يطرح نفسه أين كانت الدعوة السلفية المباركة ٠٠ هل انحسرت بعد امتداد أو تقلص اثرها في النفوس ٠٠!؟ الأصح أن نقول أنها كانت في حالة تحيز لا يخلو من حذر حيث وقفت أهواء السياسة في القرن الماضي تحت في مضدها وتضرب تحركاتها ٠٠٠ ومهما يكن من أمر فقد « كانت أنظمة الشريعة الإسلامية تطبق على سكان الحواضر ٠ وأما البدو فقد كان لديهم قوانين وأحكام انبثقت عن عاداتهم وتقاليدهم وأعرافهم لها صفة الالتزام وإن كانت تدل على الطبيعة البدوية إلا أنها لا تعالف روح الشريعة » (٤) ٠ ولا شك أن هذا الواقع كان ثمره من ثمار الدعوة التي تغلغل في النفوس وهزتها وأخرجت ما فيها من أدران « ففضت بذلك على الخرافات والبعد وتمظيم القيود والنذر والتبرك بالأشجار والأضرحة وعلى كل ما شاب العقيدة الإسلامية ومفاهيم الإسلام » (٥) ٠

وهكذا نرى الصورة على قناتها تتسع في ثناياها أضواء تكشف عن أصالة معانيها الأساسية ٠

صورة الأمن في ربوع الاحساء :

ونسير نقلة جديدة من نجد إلى الاحساء لنقف على العوامل التي ساعدت على ضم الصورتين في مشهد واحد ٠٠٠ ورائدنا دائماً العوازل البشرية ودوافع تلك العوازل التي عملت على التوحيد ٠

تستريح أرض الاحساء على شاطئ الخليج العربي وتتنفس هواء الندي فاذا بواحيها في الهبوب والتعطيف تتألقان نظاراً وإذا بالينابيع تتفجر ريساً وعطام ولكنها تميز عن احتضان هذا الاقليم بسخائها فتظل معظم أرجائه صحارى لم يكن آنذاك قطاف ثمارها الجوفية ٠

ربح مليون من السكان يعيش معظمهم في موج مستمر تبعاً لتقلبات الفصول ، وكثيراً ما تجاوز تحركاتهم حدود الاقليم ليجدوا في أطراف نجد يبيتهم في النواصي المأم والكلا ٠ وقد انتظم سكان الاحساء في قبائل متعددة جمعت بعضها تعالقات في إطار القرابة الدموية والمصالح المشتركة ولكنها لم تمنح نزعة الصراع في نفوس أبنائها وربما كانت هذه النزعة من عوامل تلك التحالفات أيضاً ٠

والتصويع الرسمي هذا يتكشف أحيانا عن تمازج سكاني بين قبائل الاقليم والقبائل الأخرى في الأقاليم المجاورة * (٦) . والسؤال الآن ما دما لم نخرج عن إطار البداوة وتموجها والحاضرة وضيق رقعتها ومجالها فهل نحن أمام صورة مفارقة لصورة الأس في نجد ؟؟ ٠٠٠ ويأتينا الجواب بسرعة أن هنالك جنسا واحدا يمثل في أصلاته وتفاوته نسبة في جماعة البدو ولكن الحاضرة ومناطق الاستقرار ضمت جنسا أو أجناسا أخرى تبعا لطبيعة الموقع وأصلاته على البحر فقد تركز فريق من الأمازيغ ونفر من أصل هندي وانفتح المجتمع بحكم ذلك * على عدة أجناس وعادات وثقافات وديانات أخرى كان لها أثر كذلك في سلم التوزيع الاجتماعي * (٧) . ويأتي الحكم التركي ليترك بصماته أيضا وإن كان أثره لا يتعدى أسوار المدن والقرى من حيث العامل التنظيمي والسلطة المباشرة * ويؤكد ذلك أثر آخر إذا أتت القبائل أن تلجأ بدفع الضرائب فكان الحاكم التركي العثماني يسير العملات التأديبية التي تضطرها للخضوع أو التشتت في الصحراء أو الفرار إلى خارج حدود الاقليم أو حدود امتداد السلطة المتعارف عليها بدون خرائط جغرافية * (٨) . ويكون الصورة المستوى الاقتصادي المرتفع نسبيا في الواحات والمدن بحكم الزراعة والتجارة والصناعة المحدودة *.

ونستطيع القول أننا أمام مشهدين يتباينان في معظم الأحيان : مشهد البداوة بأصالتها وتفاوته ونوع عاداته ومشاربه التي أشرنا إليها في الحديث عن اقليم نجد ، ومشهد الحضر بعناصره المتمازجة وما صاحب ذلك من تعقيد *.

وتعطى الحركة السلفية المباركة لتواجه موقفين : موقف البدو الذين انسجموا في النهاية وتجاوبوا مع هذه الحركة ، وموقف الشيعة في المدن يجذورهم الأهمية التي دفنتهم إلى تحالفات مع أخوانهم في المذهب في البحرين وإيران للوقوف ضد الدعوة الإصلاحية من أجل الحد من نشاطها وامتدادها (٩) * . وكذلك فإن الدولة العثمانية لم ترغب عنها ورأت فيها خطرا عليها وعملت على مقاومتها ٠٠٠ ولكن هذه الدعوة الإصلاحية استطاعت أن تترك أثرا بالغا في الاقليم فقصت على كثير من البدع وأوجدت الدراسات الدينية في المساجد ، وبعثت شعورا دينيا ووطنيا عند السكان وهذا ما أمكن استغلاله ضد الأتراك والانجليز والقوى الخارجية من الجزيرة * (١٠) .

والذي نستخلصه من هذا الفصل أن المثلية السائدة في الاقليم بدت في حالة توتر وتيقظ واستعداد لقبول التغيير والانضمام نتيجة للحركة السلفية التي فتحت

التفوس للرضى بأحكام الشريعة بدلا من حكم العرف والمادة وسهت السبيل لقبول مبدأ سيادة الدولة بدلا من سيادة الأنظمة القبلية .

صورة الأما في ربوع العجاز وعير :

ان معالم الصورة التي تعمل للكشف عنها ترتبط بمرسما الجفراي ولكن الذي يهنا منها هو بيان الارتباطات البشرية وأثرها في تكوين العقلية التي سادت في تلك العقبة لأنها أساس التدافع والذب في مواجهة كل تبدل أو تغيير .

لقد شكل سكان العجاز مجموعة مختلفة ترتبط بالروابط الدينية ، فالي جانب السكان العرب الأصليين فإن هنالك أتراكا وقرسا وحنودا وأفناا وملاويين وأفارقة ومزارية وشواما وصينيين وغيرهم (١١) . ونسبة العرب في مدن العجاز أصبحت قليلة اذا ما قيست بنسبة العرب في الأقاليم الأخرى من الجزيرة العربية .

ويصدق هذا القول على المدينتين المقدستين مكة المكرمة والمدينة المنورة حيث قام التمازج في الجنس بين السكان الأصليين والوافدين الذين حرصوا على جوار بيت الله الحرام وجوار الرسول صلى الله عليه وسلم . ولكن ظلت القبائل العربية البدوية التي تشكل نسبة كبيرة من سكان الاقليم خارجة عن صلية التمازج حريصة على اصالة جنسها العربي .

وتكاد تكون الحال واحدة في اقليم عسير وفي مدنه على الأخص حيث حدث تمازج في الجنس مع أجناس الفريجية كانت تصل من ميناء مصوع الى اليمن وعسير ، وفي الغالب كانت هذه الهجرات البشرية على شكل هجرات دائمة تقيم وتتزوج وتختلط بالسكان هناك (١٢) .

وبأني النشاط الاقتصادي لترك بصماته في الحياة اليومية وفي تمازج السكان فقد استطاع الوافدون الى العجاز من مختلف الجنسيات أن يحتلوا مراكز اجتماعية وسياسية بفضل قيامهم بالأعمال التجارية وعوضوا بذلك عن النسب المميز عند العرب . ولا شك أن وحدة العقيدة جمعهم يذوبون في المذئع العربي ويأخذون طباعه وعاداته وثقافته (١٣) .

ولئن تراءى لنا أن يبدو الحجاز يشككون أطارا خاصا خارج الصورة المتعددة فان عرب عسير الذين تميزوا بالاستقرار والعمل بالزراعة استطاعوا أن يفرضوا وجودهم وكان الكيان القبلي أساسا في التوزيع الاجتماعي وعاملا قويا من عوامل السيادة المحلية .

وثمة أمر آخر جدير بالتسجيل وهو قيام جماعة تزعم بمقامها الرفيع في كلا الاقليمين وترجع نسبها متصلا بالحسن بن علي بن أبي طالب الى جانب جماعة أخرى تربط نسبها بشقيقه الحسين . وكان للتنافس بين الجماعتين أثر في بعض الاتجاهات والأحداث .

ويزيد في ألوان هذه الصورة نشوء طبقة جاءت وليدة المصاعرات بين العناصر التركي الحاكم وعرب الاقليمين ٠٠٠ وتقوم في الصورة خلال من هنا وهناك تمثل بالواقع الذي لم ينضج مورده من أفريقيا وآسيا الا لمهد ليس بالبعيد .

وهكذا تبرز أمامنا مواكب بشرية تلوثت في معطياتها وتلوثت في جنبها وتنافرت حينما ثم تقاربت وتمازجت ما دامت كلها تنسب الى دين واحد ٠٠٠ ولا يقرب من بآلنا أن نشاط حلقات الدرس الديني في الحرمين الشريفين وقيام العديد من المدارس الأهلية والكثائب وإسهام الدولة العثمانية في عملية التعليم ، جعلت الحجاز على الأخص من بين أقاليم الجزيرة العربية أكثر انفتاحا على المعرفة وتقبلا لعملية التمازج التي ألمتنا إليها ولكن الأسر في عسير كان أحيق نطاقا وظل في حدوده التقليدية القديمة .

وبالنسبة لنشاط الحركة السلفية في الحجاز ، نجد علماءها يختلفون مع علماء مكة ونرى قادتها يصعدون مسج ساسة هذا الاقليم ، منذ بداية عهد الدعوة وحتى دخول الملك عبد العزيز آل سعود الحجاز ٠٠٠ حتى أن الأشراف منعوا حجاج نجد بعد انتشار الدعوة السلفية بينهم من أداء فريضة الحج وسافر بعض علماء الدعوة الى مكة لمناظرة علمائها ولم يتوصلوا الى اتفاق (١٤) ولكن موقف عرب الحجاز أخذ اتجاها آخر فقد تضايق هؤلاء من ضغط السلفيين العسكري على أقليمهم لذلك أرسلوا مندوبا عنهم ، الى الدرعية عاصمة الدولة السعودية الاولى لمبايعة الامام عبد العزيز بن محمد بن سعود على قبول نظام الحكم السلفي السعودي واتباع الدعوة السلفية وبهذا انتشرت ٠٠٠ بين الأعداد الكثيرة من قبائل حرب ووجهية وقحطان

القاسطين في الحجاز ، وهذا ساعد على ازدياد النفوذ السلفي السعودي ليس في الحجاز
فحسب بل وفي تهامة وعسير وشمال اليمن » (١٥) .

وأعود الى تعليل سبق أن ذكرته وهو أن العقلية البدوية البعيدة عن تعقيدات
الحضارة سريعة الانفعال ، سريعة الاستجابة فكما تزرع تحصد ، فإذا ما أطمأنت
أعطت ودافعت عن مكاسبها بقوة . وهكذا أدى تقبل قبائل الحجاز للدعوة السلفية
الى امتدادها في عسير لأن سكان هذا الاقليم « كانوا مهيبين لقبول الأفكار الدينية
من دعائها العرب ، ولم يكونوا متعاطفين مع الأتراك وهذا يفسره نجاح الثورات
الحلعية في جميع أقاليم الجزيرة العربية » (١٦) .

لقد حرصت في هذا العرض أن أستخلص من كلام المؤلف الكريم ما كانت عليه
العقلية السائدة في أقاليم الجزيرة والعوامل المؤثرة في تلك العقلية ثم بيّان أثر
الحركة السلفية ومدى امتدادها لأن ذلك يفسر نجاح حركة الإصلاح التي اضطلع بها
الملك عبد العزيز وتوجها بتوحيد معظم أقاليم الجزيرة العربية .

عوامل وحدة وتفكك المجتمع في نجد والاحساء والحجاز وعسير كما بدت في مشهد الأس :

حرصت في الصفحات المتقدمة أن أؤكد قلم المؤلف الكريم وهو يرسم معالم
صورة الأس ، ولعلني اختزلت المشهد قليلا إلا أنني لم أسس الملامح الأساسية وأقيمت
على كل ما يتم عن طبيعة تكوينها .

عوامل الوحدة : إذا استقرنا عوامل الوحدة في هذا المشهد البشري رأينا رابطة
النسب تطل في المقدمة بدءا من العائلة التي اشتمت رباط أفرادها وانتهاء بالشبيبة التي
أبقت على هذا التلاحم العضوي . فالجنس واحد ، والمصالح مشتركة ، فإذا تآزمت
الأمر بين المجموعات القليلة المتعددة تلجأ الى أقرب ما يربط بينها من صلات الدم
وتقيم التحالفات مع أبناء العمومة والجوار . ويصدق هذا التلاحم في الحضر كما
يصدق في البدو . فأولئك تشجع في دمهم أيضا فكرة الولاء لشيوخ القبيلة والامتثال
لسلطته ويأتي الرباط الأقوى التفلغل في أصساق النفوس وهو رباط العقيدة
ليكون لمة النسيج ويقد الخيوط التي تتراخى بين حين وآخر .

وكذلك فإن ممارسة الحياة اليومية في إطارها الاقتصادي يقرب بين العاضرة والبادية ، فكل منهما تتمم الأخرى في عملية تبادل مستمرة ، فعملية النقل وهي عصب اقتصادي هام كان يضطلع بها ويحميها رجال البدو لحساب العضر *

ومن أجل ما يتكشف عنه المشهد قيام نوع من التكافل الاجتماعي في أقاليم الجزيرة ، ويتمثل ذلك في الكرام الضيف وفي اعانة المنكوب وفي مؤازرة الراحب في الزواج وطمع الديات وما الى ذلك *

عوامل التفكك : والعوامل السابقة نفسها في ايجابيتها التي تقود الى التلاحم ، قد تتوفر أحيانا لتفقد عوامل تفكك ، وسبب ذلك هو العقلية الانفعالية السائدة آنذاك . فاشتداد الروح القبلية بالاضافة الى خيق سبل العيش في الصحراء ، قاد الى النزاع على مواقع العشب والماء * والقوافل التجارية التي يحرسها البدو تصبح عرضة لاعتداءات فريق آخر * وحياء العاضرة بما فيها من وفرة مادية أحيانا تثير مطامع البدو فينتقضون عليها ويسلبون ما يستطيعون * * وإذا كان عامل الجنس لم يكون مشكلة لأن غالبية السكان من العرب ، فإن المذهب الديني حال دون تجانس السكان في الاحساء مثلا : ولكن بالنسبة لانتشار المذهب العنيلي السلفي بين أهل السنة والجماعة فإنه لم يترك سوى حساسيات معدودة لم يدم أمرها لأن المذاهب الأربعة كلها تنهل من منبع واحد *

وثمة نواح أخرى كوقوف القبائل في وجه السلطة العاكمة وما الى ذلك من توترات يفرضها اختلاف أنماط الحياة بين البادية والعاضرة وأثارها النفسية ، تقود الى التنافر أيضا * وتتجلى الصورة أكثر وضوحا اذا استعرضنا مشكلات كل من البدو والعضر لأنها وثيقة الصلة بعوامل التجمع والتفريق الألفه الذكر *

مشكلات البدو : يعاني هؤلاء مشكلة عدم الاستقرار والتنقل الدائم مع أنهم يفخرون بحياة الترحال كما تهود كياناتهم حياة الغزو والغوصي والصراع مع السلطات المحلية وما تغلفه فترات الجفاف من ضيق نفسي ومعاشي يزيد في التنافر بين القبائل ، فتتقاطع الضحايا وتلتهم عاطفة الثأر * ويحرك ذلك كله الجهل المهيمن والتمسك بقيم خاصة بالية والغوص لسلطة الشيوخ ورغباتهم وما تجر من ويلات * ويضاف الى ذلك ، المشاكل اليومية التي يعانونها من فقدان روح العناية بالصحة

و سيعاد بعض الأمر من وسمكساتها على لأرواح ولا بداء * ونحفظ لشككة
الأساسية بمرط. الحساسة لدى اسدو التي تحرك المعقول كدها ونحفظها محلا مرده
من البعدهات *

مشكلات الحضر : والحادثة تعاني أيضا من المشاكل فهي تصعب لبارده
على قواعدها التجارية وتري فيها وفي موكك لعجيج محلا بدها وقمع لتريق
وبعاصه على بسطة شريكه كانت اتفق عاخره عن حرص لأمم عا ر د بطبيسه
وعده اسطة معها كانت تعاني من سرعه مع سبغاب لحنية كمنصة الاشرف في
البحار وعسير *

ونأتي صعبه لموصلات وقلة امده وقود صاخ بي سن حركة اسكان وكدرت
اهمال سرعه أو الماية بوع معدود منها مثل لاعتماد على التبور سريدي في مشاكل
العاخرة ومثايعها *

فكيف لسيل لاصلاح تصعد في الجهود وتتوجد فيه الاتجدهات دارا بالمساكل
تتبع دارا بالاستخدام يقود الى اشتغالهم والاستقرار ٢٧٢ هذا ما تحب عنه اعدال
المك عبد العزيز وخطئه في هذا المجال *

الاصلاح الاجتماعي في عهد الملك عبد العزيز :

لقد عالج المؤيد الكريم صعبه لاصلاح الاجتماعي في عهد امك عبد العزيز
من جوانب متعدده وسعد الامور على ما قام به من تنظيمات وما خصه من اساليب
جعلها سبلا للتقوام بالاصلاح امشود *

وفي استمر على لهذه التنظيمات والاساليب لن اغرى بتسهيلات أو اوقف
عبد لاعصامات واب ساكتفي ببيان امجري وما اختوره من عقبات واعادة وما
اعترض تحقيقها من صعاب لتوقوف على استيحه اسبي اشهد ليهب حركة
الاصلاح *

لقد أراد ملك عبد العزيز أن يوطئ ملك ويوجد أمه ويسر كتابا اجتماعيا
واستطاع أن يحقق كل ما أراد فسير مع خطواته الباركة في هذا المسار *

حركة الإخوان وما هدف اليه الملك عبد العزيز من وجودها :

اذ ذكرنا قول الله تعالى «ان الله لا يغير ما يقوما حتى يحسبوا» بأنفسهم»
وعندما أتى حبيبة العنينة التي كانت سائدة تساؤلنا هل من سبيل لتغيير النفوس ؟
وهل من سبيل لتوجيه طاقة الى وجهة أخرى ترتفع بالمرء من سرائره وبعثه ؟
ويأتيها العواصف بأن الدعوة السليمة التي حرصت على شقها النفوس من أدران
الاسرافات وجعل للعمل لصالح بقية المؤمنين كانت ترسي في هبته لعناية «بني
وجاءت حركة الإخوان لتكون الطليعة في هذا المجال »

والحركة مثالية في حريتها ، فكلمة الإخوان هي عودة بالاسم الى مبدأ التحي
الذي عملت به الجماعة الإسلامية الأولى وقد أسست قراعا بالهجر نسبة الى هجرة
الرسول الكريم وصحبه لى المدينة المنورة ، (١٧) « فهدفها البين هو التحي
والاستقرار وفي ذلك سكن للنفس الإسلامية المتفتحة »

حركة الإخوان هذه كانت من بين أفكار الملك عبد العزيز باجماع المصادر
تقريبا ، وهي سبيل لكي لجميع الكلمة وصمم الصفوف واقامة كيان وتوحيد أمة وقد
توفرت عوامل ساعدت على نجاح المشروع فقد اجتمع انصار الديني المطرقي لدى
لندو البسطاء ، لى سرعة الاستجابة انماضية مما حصل عمل «مرشدين» مشر في
توجيههم وتوجيههم ٠٠٠ ورأى الملك عبد العزيز بحصافته أن يطلع الطريق على أي
تردد فهدا «مقاتل لى بيع جمالها لتي هي رمز لندوة ليستقروا في الارض ويمسكوا
في الزراعة » وليريد في «طشاهم» عبد «لى اعدان الاعطيات عليهم واستطاع القناع
رؤسائهم بالصور لى ارباص ليستعلموا في حلقات الدراسة في مسجدها الكبير
ويمودوا بعد ذلك الى قبائهم قادة مرشدين يشربون «لتعاليم الدينية »

والأمر الذي راد في نجاح هذا المشروع هو مرونة النظام الخاص بالتوظيف فقد
سمح لقسم من أفراد القبيلة أن يبقى في الصحراء للعمل في الرعي ويمسك القسم
الأخر للاقامة في لاهج وممارسة الزراعة « وجاءت عملية توزيع الأراضي المجاورة
لهجر على «لندو الجدد الوالدين للاستقرار فررعت الاطمئنان في قلوبهم بما ترقبوه
من فائدة »

و بطلت الحركة في سبيلها تدعيمها شعبية الملك عبد العزيز لقيادية اسارعة
وهاته المتواصلة مع تدهية السعوس بالثقافة الدينية من طريق القضاء لانه يعلم ان
كلمة الأئمة الشريفة تنتشر بسرعة وتطوع من قبل البدو *

ولكن ماذا حدث حتى احدثت الصورة ١٩٠٠ لقد قام بعض ادمية المعمر فلهوهم
تعاليم دينية صروجة بالحراف عن صماء العقيدة وافهموهم ان غير الاحوان كفرة
وحرموا عليهم ليس لعقال وما الى ذلك ... وكذلك كان فكرة التوطيل لا يمكن
ان تروى معارضة من قبل بعض القبائل لاصل روح البدوية في السعوس فاعتمد
هؤلاء الفرصة للثورة على الملك عبد العزيز أثناء اشتغاله بالحروب لتوحيد احرار
الجزيرة *

وبما يكن من امر فقد حقلت فكرة التوطيل بعض اهدافه الرئيسية فقد
استطاع الملك عبد العزيز ان يجمع اكبر واكبر قوة عسكرية في جزيرة العرب
اي ذلك - واستطاع ان يحول ولاء البدو من شيخ القبيلة الى الامام الشرعي وجمعهم
يستجوبون لسطم ويدعمون الركاة ويبدون اوامر للجهاد ضد من حاله تعاليم الاسلام
او حاول ان يثبت بالامر السدي عدا شعار الاستقرار في اممكة العربية السعودية -
وساعدت حركة التوطيل هذه على تطوير البلاد بايجاد الفري الزراعية فتحت
الاحوال الاقتصادية لسكان البادية وتوفر لهم التثقيف الديني على يد المطاوعة في
حلقات المساجد *

وهكذا تم الأخذ بيد البدوي الى مجالات جديدة لم يستعد به كثيرا من حياته
الاولى تبعا لمرومة القضاء ولكنها حديثه الى مكاسب طامعا حلم بها وفي الوقت نفسه
استطاعت ان تلور عقيدته في تده جديد خرجت به من اطار المعصية القبلية الى
التعصب للمكة والولاء للامام والدولة *

وكل مسيرة في مجتمع لم يتور له اسباب الاستقرار البدوي والمضي لا بد ان
تنتشر او يعمد رحمتها في مواضع لا يجمع فيها ذلك - فقد بدأت الاحوان في تعصبهم
واشتد موقفهم من الشيعة في الاحياء وقرو في قضايا لاس في لعمار - لا تعدمهم
رحمة او شفقة ولا فرق بينهم بين كبير او صغير فالكثير من دور في لعقاب دما
احل بسا يتمتعونه من تعاليم دينه - ١٨٩٠ - وهكذا اوجدوا شذويع سميت

عبد العزيز - و وادعت مشكلاتهم عندما بدأ ابن سعود بأخذ بأساليب الحضارة الجديدة فاعتبروا قوله المصبرات الحديثة كالسيارة واللاسلكي والهاتف وادبهاج حصوفه مه للأنكلوز ، (١٩) ٠٠٠ ولم يقموا عند حد الحد فقد أرموا الموقف بينه وبين الدول المجاورة باعتدائاتهم على الحدود ، وتكشف الموقف عن عبور داخلي من هذه التصرفات التي جاءت التوتير مع الخارج - وانتهت بهم الحال الى التمرد على الملك عبد العزيز نفسه ولكن مرفعان ما قصي على تمردهم ولا داعي لذكر أسباب هذا التمرد ، ويكفي أن نقول أن الملك كان يسمى لاقامة نظام وتوحيد أمة والاعد بأسباب الحضارة وهم يعمدون من تفهم هذا النطق الهام .

ولا استعرضنا النتائج الإيجابية والسلبية التي برزت في تصاميم هذا الاستعراض نجد أن عملية الإصلاح الاجتماعي قد حفلت بخلطة طيبة الى الأمام فقد حدث تحول اجتماعي نتيجة اسكان البدو في قرى ريفية وتصغيرهم وبدأوا يتممون روح الوطنية وهم البلاد سلام لم يكن متوفر من قبل ، وحلقت قوة عسكرية وإن كانت غير نظامية إلا أنها ساعدت على دمج القبائل في مجتمع واحد كما أوجدت الحركة بوها من التثقيف الديني للبدو وحدثت من الروح المردية والوطنية ولهاب في اسراع لشطر القبلي أو العشائري لبأعد صانع الجهاد أو الدواع عن الدين ٠٠٠ حتى سببت الحركة أعطت نتائج طيبة في توعية قاطبة الإصلاح وإزالة العثرات لتدعيم الكيان الاجتماعي .

ويقف الباحث المصنف ممجاً بشخصية الملك عبد العزيز مقدراً عقلية البدة التي استطاعت أن تستعيد من المشاقصات والأحداث وأن تتعد منها دروس في التطوير والتسييد وتلك مظلة الرجال البناءة .

صور الإصلاح الاجتماعي السعودي :

عقد المؤلف الكريم قصتين متتاليتين هما السادس و السابع لبيان أثر التطور في تطوير الحياة الاقتصادية والنتج ذلك في سير عمله الإصلاح الاجتماعي السعودي . والذي يهنا توصفه هو الصورة التي انتهت إليها عملية الإصلاح والتطور هذه وسيلة للتطوير والتغيير ولكن لهم هو الاستفادة من هذه الوسيلة وتوجيهه - ومن

ملك الإرادة وملك الوسيلة ، حقق الغاية التي يرمى إليها وهذا ما فعله الملك عبد العزيز .

بدأ إنتاج البترول يقضي الغزينة السعودية منذ أربعين سنة تقريبا وبدأ الدخل من هذا المورد الهام يتصاعد عاما بعد عام وبدأ معه سلم التقدم في الارتفاع . ونترك أمر الحديث عن الشركات صاحبة الامتياز وندع الأرقام والاحصاءات جانبا لنقف على أثر الوسيلة في تطوير المجتمع - والواقع أن اكتشاف البترول ١٩٣٨ ، كان بداية عهد الإصلاحات المدنية في بلاد ظلت تعيش في طور اقتصادي - سياسي - اجتماعي تقليدي قديم متوارث ويمكن تحديد بداية العهد الحضاري الجديد بنهاية حروب الملك عبد العزيز مع اليمن وبداية توقيع عقود البترول مع الشركة الأمريكية (٢٠) .

تدفق البترول فارقت أجور الموظفين في الشركات العاملة وأحدث هذا الدخل تغيرات مباشرة وغير مباشرة في مختلف المجالات وفتح الباب لدخول وسائل الحضارة المادية وما تحمله من مفريات وأخذ المجتمع يبدل في طريقة حياته .

ونستطيع القول أن المجتمع السعودي لهذا كخلفية الدخل في حركته ونشاطه فشركات البترول نفسها أسهمت في حركة التعليم والتدريب للحصول على طاقة بشرية مدربة وعملت الى الاستفادة من أعداد كبيرة من الأيدي العاملة السعودية وكان معظمها من بدو المنطقة الشرقية ١٩٤٠ فانتظم هؤلاء في إطار جديد من الحياة الاجتماعية وخلقوا حياة التنقل والفوضى وبدأت حركة البناء وقامت شركات وطنية سعودية وكان الملك عبد العزيز « يشجع المشروعات الوطنية في بلاده تلك المشروعات التي تصون برؤوس أموال أهلية من أجل تطوير بلاده » (٢١) .

برزت في البلاد طبقات المجتمع في صورة جديدة ، فئات غنية وعناصر مثقفة ومليكة عسالية منظمة الا أنها ظلت محتفظة بأصالتها وتواضعا وتقاليدها من حيث الأكل والشرب واللباس ومن حيث العلاقات الشخصية أيضا .

واتسعت دائرة الإصلاح وانتشر الوعي الثقافي وازدادت الطليقة المؤهلة لتسلم الإدارات المدنية والعسكرية في الدولة . وكان الملك عبد العزيز وراء هذه التطورات

يرجوها وينبغيها من طريق استخدام الخبرات والبحوث التعليمية وإيذاء البعثات الطلابية الى الخارج . .

وصفوة القول أن توفر الوسيلة المادية مع قيام ارادة العمل قفز بالبلاد قفزة هائلة الى الأمام واختفت الصورة القديمة تقريبا وأخذت حركة الإصلاح تدريجيا طابع الشمول في مختلف مرافق الحياة . وأصبحت الأسرة السعودية الحديثة تعيش نعمة الثقافة بعد أن أفسح المجال لتعليم البنات في مدارس خاصة بهن وتغريج الأساتذات الصالحات .

وأنسعت رقعة المدن وانتصب العمران وتشابكت الطرق تسد أجزاء البلاد . وقامت الشركات المختلفة تحت مظلة جديدة في البناء الاقتصادي وغدا الانسان العربي السعودي غيرة بالأسس في تطلعاته وتخطيطه وأماله . وإذا كانت الحياة المادية العريضة التي توفرت لكثير من أبناء البلاد قد أوجدت أساليب جديدة في العيش إلا أن الطابع المميز للانسان العربي المسلم لا زال في مقدمة الصورة والحمد لله ولا شك أن التعليم الموجه كان له الفضل الكبير في هذا المجال .

هذا ما استغلسته من رحلتي مع هذا الكتاب القيم وأرى من أمانة البحث المجرد أن أقف مع المؤلف الكريم وقفة اكتشف فيها الطابعاتي كصا وعدت في مطلع هذا العرض .

مع مؤلف الكتاب الدكتور عبد الفتاح حسن أبو علي :

المؤلف الكريم في نظري رجل حريص أمين . . . حريص على استفراج الحقيقة كما يستفرج الدر من مكانه ، وأمين تزيه في عرضها وتبيناتها لا تستهويه بهارج اللفظ وضخامة الكلمات ليجعل ما يقوله صدى في الأذان ، ولكن يهمه أن يجعل منه أثرا في الألفهام .

عبارات متناسقة واضحة تتلاحق كجريان الماء وتعب أن تواكب هذا الجريان ليصل بك الى حقول الري وتشهد مع نظار السماء وتائق الثمار .

يبدو لي أن المؤلف الكريم قرأ كثيراً وسهر كثيراً وناقش وقلب الرأي حتى وصل إلى بغيته في أخراج هذا البحث القيم .. والأهم من كل ذلك أنه رجع إلى أئمة المصادر من وثائق سجلت الأحداث إلى آراء رجال شارك بعضهم في صنع هذه الأحداث . وهذا كسب كبير للحقيقة العلمية المنشودة .

وإن كان لي ما أقوله خارج هذا الإطار هو أن المؤلف الكريم لم يتوفر له المجال الواسع للاحتكاك مع فئات السكان التي لا تزال تفتقر في ذاكرتها أخبار تلك العتبة . وبعبارة أخرى أن البحث الميداني يفتقر دائماً على الموضوع طرافة وقوة . واسمح للمؤلف الكريم أن يرد علي فيقول : أنني نظرت بعين غيري من الأسماء ممن شاهدوا وسجلوا وخبروا فدونوا ونعم ما يقول .

فالكتاب قيم والمؤلف بعالة دقيق وما أحوج مكتبتنا إلى مزيد من هذا
المعطاء الكريم .

علي الحاج بكري

كلية العلوم الاجتماعية

بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

الهوامش والمصادر

- (١) الكتاب - ص ١٩ .
- (٢) الكتاب - ص ١٩ .
- (٣) الكتاب - ص ٢٧ .
- (٤) الكتاب نفسه - ص ٣٠ .
- (٥) الكتاب - ص ٤٤ .
- (٦) الكتاب نفسه - ص ٤٩ .
- (٧) المصدر نفسه - ص ٦٧ .
- (٨) الكتاب - ص ٧٣ .
- (٩) الكتاب نفسه - ص ٧٣ .
- (١٠) المصدر نفسه - ص ٨٢ .
- (١١) الكتاب - ص ٨٣ .
- (١٢) الكتاب نفسه - ص ٨٦ .
- (١٣) الكتاب - ص ١٠٨ .
- (١٤) الكتاب نفسه - ص ١٠٩ .
- (١٥) الكتاب - ص ١٠٩ .
- (١٦) الكتاب - ص ١٤١ .
- (١٧) الكتاب - ص ١٥٩ .
- (١٨) الكتاب نفسه - ص ١٥٧ .
- (١٩) الكتاب - ص ٢٢١ - ٢٢٢ .
- (٢٠) الكتاب - ص ٢٣١ .